

*Сакральные тексты, вероучительная литература и памятники
религиозной письменности ислама*

РЕГЛАМЕНТАЦИЯ ПРИМЕНЕНИЯ СИЛЫ В МУСУЛЬМАНСКИХ РЕЛИГИОЗНЫХ ПЕРВОИСТОЧНИКАХ: ФЕНОМЕН ДЖИХАДА



САЯХОВ

Руслан Линицевич

аспирант кафедры педагогики,
Башкирский государственный
педагогический университет
им. М. Акмуллы; заместитель
председателя муфтия Духовного
управления мусульман Республики
Башкортостан (450077, Россия, Республика
Башкортостан, г. Уфа,
ул. Чернышевского, 103).
E-mail: ruslan030271@hotmail.com

Аннотация. В статье предпринята попытка сравнить теоретические границы толерантности с обоснованием возможности и меры применения силы в мусульманских религиозных первоисточниках.

Ключевые слова: толерантность, границы толерантности, ислам, мусульманские религиозные первоисточники, применение силы, джихад.

Вопрос о применении силы в мусульманских религиозных первоисточниках, как это ни кажется на первый взгляд странным, органически связан с понятием толерантности. Применение силы соотносится с идеей толерантности в том смысле, что она неизбежно имеет свои границы. Исследователи отмечают, в частности, что её пределы ограничены следующими факторами: нормами гуманизма (Е. Ю. Клепцова, И. Ю. Юсупов, Н. В. Ванюта, О. В. Григорьева, Г. Г. Семёнова-Полых), вредом, наносимым другим членам общества, правами человека (Д. Милль, М. Б. Хомяков, П. Николсон), условиями, при которых субъект превращается в объект (Н. В. Буковская). Таким образом, действия, выходящие за указанные пределы, уже не могут рассчитывать на толерантное отношение. За границами толерантности остаётся лишь право реакции на «инаковость». И вопрос о том, каковы границы отсутствия реакции в мусульманских религиозных первоисточниках и каким образом регламентирована эта реакция, является предметом нашего рассмотрения.

Вопрос о правомочности, условиях и видах применения силы в мусульманских религиозных первоисточниках рассматривается,

прежде всего, в связи угрозой проявления религиозного экстремизма. Указанная проблематика является предметом исследования политологов, религиоведов, учёных-исламоведов. Специалисты (Л.Р. Сюкияйнен) отмечают, что подобные исследования ведутся по 3 основным направлениям. 1-е состоит в анализе причин и факторов возникновения крайних религиозных воззрений, 2-е представлено изучением различных сторон деятельности экстремистских течений, 3-е направлено на анализ идейных аспектов данной проблемы.

Наибольшее внимание со стороны специалистов уделяется сегодня всестороннему изучению деятельности различных экстремистских группировок мусульманских радикалов. Этому направлению посвящены работы И.П. Добаева, Б.В. Долгова, А.А. Игнатенко, Р.Г. Ланды, Д.В. Макарова, Р.М. Мухаметова.

Анализируя причины и факторы религиозного экстремизма в среде мусульман, специалисты чаще всего говорят о комплексе обстоятельств социально-экономического, политического, национального плана, связанных с общим кризисом мусульманской цивилизации (А.М. Васильев, А.Ю. Умнов).

Идейные аспекты радикализма, как отмечает Л.Р. Сюкияйнен, в наименьшей степени изучены российскими исследователями. Он пишет, в частности, что «лишь А.А. Игнатенко подробно разработал эту тему»¹. Однако его работы посвящены изложению воззрений идеологов исламского экстремизма и не затрагивают взглядов их оппонентов.

В мусульманской религиозной литературе для обозначения борьбы за распространение веры используют термин «джихад». В языковом плане арабское слово «джихад» образовано от глагола III породы «джахада» — جاهد, означающего: напрягать усилия, отдавать все силы, бороться, воевать². В качестве религиозного термина его определяют как проявление усердия в утверждении и защите веры посредством расходования материальных средств, способностей и силы (в случае крайней необходимости — вплоть до вооружённой борьбы)³. М.З. Хайретдинов пишет о следующих категориях джихада⁴:

1) джихад сердца: подразумевает борьбу человека со своими недостатками и самосовершенствование;

2) джихад языка: подразумевает усердие в приобретении знаний и осуществление мирного проповедования религиозных знаний;

3) джихад руки: подразумевает удержание людей от социально опасных поступков и наказание преступников;

4) джихад меча: подразумевает вооружённую борьбу с агрессорами и нарушителями мирных договоров.

¹ Сюкияйнен Л.Р. Исламская правовая культура против экстремизма // Ислам в современном мире. Изд. доп. М.: Наука, 2011. Гл. X.

² Баранов Х.К. Арабско-русский словарь. 7-е изд., стереотип. М.: Рус. яз., 1989.

³ Али-заде Айдын Ариф оглы. Исламский энциклопедический словарь. М.: ИД «Ансар», 2007. С. 106.

⁴ Хайретдинов М.З. Джихад сквозь призму современной эпохи. М.: ИД «Медина», 2014. С. 62–64.

Примечательно, что как отечественные, так и зарубежные мусульманские исследователи называют вооружённую борьбу исключительно крайней и вынужденной мерой¹, исключением из правил, которого можно и нужно стараться избежать².

Одним из фундаментальных трудов, посвящённых данной проблематике, на наш взгляд, является работа видного отечественного философа-исламоведа Т.К. Ибрагима «Коранический гуманизм. Толерантно-плюралистические установки»³. В ней автор подвергает критике радикально-экстремистские интерпретации коранических установлений относительно джихада в военном его понимании. Отстаивая толерантно-гуманистические идеалы Корана, он ссылается также на идеи отечественных богословов начала XX в. М.Я. Бигиева (1873–1949) и Р.Ф. Фахретдинова (1859–1936), выступавших поборниками концепции «всеохватности Божьей милости». Т.К. Ибрагим отмечает, что Р.Ф. Фахретдинов подчёркивал не просто важность, а судьбоносность значения этой концепции для будущего как российского, так и мирового сообщества в целом.

Исследователи Корана выделяют десятки фрагментов⁴, содержащих упоминание о применении силы при различных обстоятельствах. Среди мекканской составляющей Корана это следующие фрагменты: сура «ан-Нахл» (16), аяты 91, 95, 110; сура «ал-‘Анкабут» (29), аят 67. Среди мединской составляющей Корана это следующие фрагменты: сура «ал-Бакара» (2), аяты 190–195, 216–218, 244, 246–252, 261; сура «Ал Имран» (3), аяты 139, 142, 146, 154–158, 200; сура «ан-Ниса’» (4), аяты 71–77, 84, 94, 102; сура «ал-Маида» (5), аяты 3, 33–35, 54; сура «ал-Анфал» (8), аяты 15–18, 20–26, 39, 40, 46–48, 57–68; сура «ат-Тауба» (9), аяты 5, 7–16, 20–22, 24, 29, 38–41, 73, 111, 120–123; сура «ал-Хаджж» (22), аяты 39, 40, 58, 78; сура «ал-Фуркан» (25), аят 52; сура «ал-‘Анкабут» (29), аят 10; сура «ал-Ахзаб» (33), аяты 16, 17, 21, 22, 25; сура «Мухаммад» (47), аяты 4–7, 20–24, 31, 35; сура «ал-Фатх» (48), аяты 22, 24; сура «ал-Худжурат» (49), аяты 9, 10; сура «ас-Сафф» (61), аяты 4, 10, 11.

Перечисленные выше аяты, рассматриваемые вне общего контекста и без обращения к экзегетике Корана, можно поделить на следующие темы: 1) призыв к перемирию и прощению; 2) предостережение от проявления силовых действий; 3) предписание проявить терпение и удерживаться от столкновения при возможности применить силу; 4) ограничение мер применения силы (лишь подобным); 5) нормы и правила ведения сражений; 6) повествования о сражениях, которые вели предыдущие пророки и их последователи; 7) возвеличивание сражения и сражающихся; 8) призыв к сражению.

¹ Хайретдинов М.З. Джихад сквозь призму современной эпохи. М.: ИД «Медина», 2014. С. 64.

² Усман Ахмад Абдулрахим. Научное понимание джихада / пер. Т. Даутова; науч. и лит. ред. А.В. Полосина. М.: Научно-просветительский центр Аль-Васатыя — умеренность, 2012. С. 14.

³ Ибрагим Т.К. Коранический гуманизм. Толерантно-плюралистические установки. М., 2015. 576 с.

⁴ См.: Ал-Химси М.Х. Толкование и разъяснение слов Корана с поисковиком слов и тем. Дамаск: Изд-во Дар ар-Рашид (на араб. яз.).

Рассмотрим упоминания о крайних проявлениях силы, содержащие непосредственный призыв к сражению. Подобное встречается в следующих местах: сура «ал-Бакара» (2), аяты 190, 191, 193, 216, 244; сура «ан-Ниса'» (4), аяты 71, 74, 84; сура «ал-Анфал» (8), аяты 39, 60, 65; сура «ат-Тауба» (9), аяты 5, 14, 29, 41, 73, 123; сура «ал-Фуркан» (25), аят 52; сура «Мухаммад» (47), аят 4.

Данные фрагменты, вырванные из контекста коранического повествования и рассматриваемые без учёта обстоятельств ниспослания, могут интерпретироваться в качестве оправдания бескомпромиссной борьбы за утверждение веры, применения насилия и непризнания власти немусульманских правителей. Однако только всестороннее и комплексное их изучение может претендовать на взвешенный анализ и объективную оценку. Следует учитывать также, что, наряду с приведёнными, существует ряд других аятов, оппонировавших первым, дополняющих и поясняющих их.

Рассмотрим перевод данных выше аятов, толкования и комментарии к ним в классической экзегетике Корана. В качестве основных источников толкования и комментариев остановимся на 3 тафсирах: тафсир имама Ибн Джарира ат-Табари¹, тафсир имама Ибн Касира² и тафсир «ал-Мунтахаб» (Избранное)³.

По поводу тафсира ат-Табари, именуемого «Джами ал-байан» (Объясняющий разъяснение), аз-Захаби отмечает, что он является «самым известным из всех», а также «служит первым источником» у тех толкователей, которые занимаются исследованием тафсиров, основанных на цитировании самих мусульманских первоисточников⁴.

Толкование Ибн Касира, именуемого «Тафсир ал-Кур'ан ал-азим» (Толкование Великого Корана), аз-Захаби характеризует как один из известнейших тафсиров, основанных на цитировании мусульманских первоисточников, который «считается вторым по значимости после тафсира ат-Табари»⁵.

Тафсир «ал-Мунтахаб» является одной из современных работ в области толкования Корана, выполненной по инициативе Высшего совета по делам ислама Арабской Республики Египет и переведённой на русский язык в 2000 г. По выражению министра вакуфов и председателя Высшего совета по делам ислама Египта, доктора Махмуда Хамди Закзука, в данном тафсире смыслы Корана переданы «самым простым способом»⁶.

¹ Абу Джа'фар Мухаммад ибн Джарир ибн Касир ибн Галиб ат-Табари (224–310 г. х./ 839–923). Почтенный имам, абсолютный муджтахид, автор множества известных научных работ.

² Абу ал-Фида Исмаил ибн Амр ибн Касир ибн Дауд ибн Касир ибн Зар' ал-Басри Ад-Димашки (700–774 г. х./ 1301–1373). Известный факих и муфассир.

³ Толкование значений Священного Корана на русском языке / пер. с араб. Каир: Al-Ahram Commercial Press — Kalyoub, 2009.

⁴ التفسير والمفسرون للدكتور محمد حسين الذهبي (Т. 1. С. 138).

⁵ Там же. С. 161.

⁶ Толкование значений Священного Корана... С. 22.

Сура «ал-Бакара» (2).

Аят 190: «И сражайтесь на пути Аллаха с теми, кто сражается с вами, но не преступайте, — поистине, Аллах не любит преступающих!» (здесь и далее перевод И. Ю. Крачковского).

Тафсиры ат-Табари¹ и Ибн Касира поясняют, что данный фрагмент является первым аятом, повелевающим мусульманам сражаться с теми из язычников, кто вознамерился сражаться с ними, и воздержаться от сражения с тем, кто сам воздерживается от столкновения. У Ибн Касира говорится также о запрете убивать женщин, детей и стариков, поджигать леса и беспричинно убивать животных². Тафсир «ал-Мунтахаб» поясняет, что аят предписывает сражение с теми врагами, которые на вас наступают, но не предполагает самим начинать наступление или сражаться против тех, кто с вами не сражается.

Аят 191: «И убивайте их, где встретите, и изгоняйте их оттуда, откуда они изгнали вас: ведь соблазн — хуже, чем убийство! И не сражайтесь с ними у Запретной мечети, пока они не станут сражаться там с вами. Если же они будут сражаться с вами, то убивайте их: таково воздаяние неверных!»

Тафсиры ат-Табари, Ибн Касира поясняют, что данный аят также предписывает сражаться с теми из язычников, кто намеренно сражается с вами³. Тафсир «ал-Мунтахаб» дополнительно поясняет, что в аяте звучит призыв уничтожать тех язычников, которые позорят Запретную мечеть, сражаясь с верующими на её территории.

Аят 193: «И сражайтесь с ними, пока не будет больше искушения, а [вся] религия будет принадлежать Аллаху. А если они удержатся, то нет вражды, кроме как к несправедливым!»

Тафсиры ат-Табари, Ибн Касира поясняют, что данный аят также предписывает сражаться с теми из язычников, кто намеренно сражается с вами⁴. Тафсир «ал-Мунтахаб» дополняет, что начатую борьбу следует вести до тех пор, пока язычники не перестанут преследовать верующих.

Аят 216: «Предписано вам сражение, а оно ненавистно для вас. И может быть, вы ненавидите что-нибудь, а оно для вас благо, и может быть, вы любите что-нибудь, а оно для вас зло, — поистине, Аллах знает, а вы не знаете!»

В тафсире ат-Табари приводятся два мнения. Согласно первому предписание сражаться распространялось лишь на сподвижников пророка Мухаммада, а согласно второму данное предписание касается всех его последователей. Ибн Касир в своем тафсире говорит о том, что предписание сражаться, дабы отстранить зло от владений мусульман, касается всех верующих, исповедующих данную религию. В тафсире «ал-Мунта-

¹ Использована электронная версия тафсира:

جامع التفسير / شركة العربية للكمبيوتر / صنع في المملكة العربية السعودية.

² Ибн Касир. Толкование Корана. В 4 т. / пер. А. А. Шипиловой. М.: Аль-Китаб, 2015. Т. I. С. 197, 198.

³ Там же. С. 198.

⁴ Там же. С. 199.

хаб» говорится о том, что сражение предписано, чтобы мусульмане защищали свою религию и себя, хотя оно само по себе и ненавистно им.

Аят 244: «И сражайтесь на пути Аллаха и знайте, что Аллах — слышащий, знающий!».

Относительно данного аята дополнительных разъяснений у ат-Табари не приводится. Ибн Касир пишет, что осторожность не избавит от предопределённого, так же как бегство с поля битвы или избежание сражения не приблизит и не удалит предначертанного. Тафсир «ал-Мунтахаб» также поясняет, что, остерегаясь смерти, нельзя её избежать.

Несмотря на прямое выражение, контекст (аяты 242, 243) позволяет судить о том, что слова направлены на тех, кто уже стоит перед вынужденной необходимостью ответить на проявленную агрессию либо уже вступил в сражение, и более несёт «морально поддерживающий», нежели «толкающий» характер.

Сура «ан-Ниса'» (4).

Аят 71: «О вы, которые уверовали! Соблюдайте осторожность и выступайте отрядами или выступайте все».

Ат-Табари, Ибн Касир, а также тафсир «ал-Мунтахаб» поясняют данный аят тем, что необходимо проявлять бдительность, а при отражении атак — выступать как отдельными отрядами, так и всем вместе одновременно.

Аят 74: «Пусть же сражаются на пути Аллаха те, которые покупают за ближайшую жизнь будущую! И если кто сражается на пути Аллаха и будет убит или победит, Мы дадим ему великую награду».

Ат-Табари поясняет, что в данном аяте Аллах побуждает истинных верующих сражаться с Его врагами. Ибн Касир пишет о великом воздаянии за сражение на пути Аллаха. «Ал-Мунтахаб» поясняет, что аят призывает сражаться на пути Аллаха и утверждать Его слова для тех, которые покупают за ближайшую жизнь — жизнь будущую.

Таким образом, в данном аяте действительно звучит призыв к сражению. Однако, учитывая предыдущие аяты (71, 72), повествующие о сражении как реакции на агрессию, данный призыв приобретает иные оттенки: отвечая на агрессию, сражаться нужно самозабвенно, без трусости и оглядки.

Аят 84: «Сражайтесь же на пути Аллаха! Вменяется это только самому тебе, и побуждай верующих. Может быть, Аллах удержит ярость неверующих: ведь Аллах сильнее в ярости и сильнее в наказании!»

Ат-Табари и «ал-Мунтахаб» поясняют, что здесь призыв к сражению продиктован необходимостью удержать и отразить ярость неверующих. Ибн Касир лишь констатирует, что аят содержит призыв к сражению.

Сура «ал-Анфал» (8).

Аят 39: «Сражайтесь с ними, пока не исчезнет искушение и пока религия (поклонение) не будет полностью посвящена Аллаху. Если же они прекратят, то ведь Аллах видит то, что они совершают» (перевод Э.Р. Кулиева).

Ат-Табари трактует искушение и смуту как язычество и беду. Ибн Касир акцентирует внимание на том, что необходимость сражения связана именно с распространением искушения и смуты. «Ал-Мунтахаб» говорит о необходимости вести борьбу до тех пор, пока неверующие не перестанут искажать веру своей враждой и ненавистью.

Аят 60: «И приготовьте для них, сколько можете, силы и отрядов конницы; ими вы устршите врага Аллаха, и вашего врага, и других, помимо них; вы их не знаете, Аллах знает их. И что бы вы ни издержали на пути Аллаха, будет полностью возмещено вам, и вы не будете обижены» (здесь и далее перевод И. Ю. Крачковского).

Ат-Табари поясняет, что речь идёт о необходимости быть настороже по отношению к тем, с кем заключены мирные соглашения, но с чьей стороны возможно предательство. Ибн Касир поясняет лишь, что под «силой» понимается метательное (стрелковое) оружие. «Ал-Мунтахаб» поясняет, что военные силы необходимо подготовить, чтобы устршить врагов, притаившихся в засадах.

Таким образом, аят повествует о необходимости быть настороже и в полной боевой готовности, когда существует потенциальная угроза нападения извне.

Аят 65: «О пророк! Побуждай верующих к сражению. Если будет среди вас двадцать терпеливых, то они победят две сотни; а если будет среди вас сотня, то они победят тысячу тех, которые не веруют, за то, что они народ не понимающий».

Ат-Табари, Ибн Касир и «ал-Мунтахаб» констатируют, что аят призывает побуждать Пророка к сражению с язычниками. Однако данный призыв необходимо рассматривать в контексте общего повествования (в частности, см. аят 62). Последнее обстоятельство дополняет картину. Побуждать к сражению необходимо в случае, когда складываются конкретные предпосылки: например, когда язычники захотят обмануть и нарушить мирные договоры.

Сура «ат-Тауба» (9).

Аят 5: «Когда кончатся месяцы запретные, то избивайте многобожников, где их найдёте, захватывайте их, осаждайте, устраивайте засаду против них во всяком скрытом месте! Если они обратились и выполняли молитву и давали очищение, то освободите им дорогу: ведь Аллах — прощающий, милосердный!»

У ат-Табари отмечается, что речь идет о многобожниках, с которыми либо не было установлено никаких договоров, либо были установлены мирные договоры, но последние коварно нарушили их, проявив при этом открытые акты враждебности, либо с которыми истёк срок договора. У Ибн Касира отмечается, что данный аят именуется «аятом меча», который распространяет сражение не только на нарушивших мирные договоры язычников, но и на мусульман, отказавшихся выплачивать правителю закят. У Ибн Касира говорится также, что, с одной стороны, данный аят отменил все предыдущие мирные договоренности, а с другой — сам был отменён аятом 4 суры «Мухаммад» (47). В тафсире

«ал-Мунтахаб» указывается, что в аяте речь идёт о «неверных многобожниках, нарушающих договор»¹.

Аят 14: «Разве вы не станете сражаться с людьми, которые нарушили свои клятвы и думали об изгнании посланника? Они начали с вами первый раз. Разве вы боитесь их? Ведь Аллаха следует больше бояться, если вы верующие».

У ат-Табари отмечается, что имеются в виду те язычники, которые предали свои клятвы, нарушили мирные договоры и проявляли агрессию. У Ибн Касира и в «ал-Мунтахабе»² приводится такая же точка зрения с тем лишь уточнением, какие конкретно виды агрессии со стороны язычников могли подразумеваться в аяте.

Аят 29: «Сражайтесь с теми, кто не верует в Аллаха и в последний день, не запрещает того, что запретил Аллах и Его посланник, и не подчиняется религии истинной — из тех, которым ниспослано писание, пока они не дадут откупа своей рукой, будучи униженными».

Ат-Табари пишет, что данный аят был ниспослан с приказом Пророку и его сподвижникам идти сражением на византийцев, вторгнувшихся на территорию Аравии (битва Табук). Ибн Касир уточняет, что данный аят был ниспослан в 9 году хиджры и связан с необходимостью выйти против византийцев. В «ал-Мунтахабе» говорится, что призыв распространяется на ту часть обладателей Писания, которые не веруют должным образом: «не признают воскрешения в Судный день, не считают запрещённым то, что не дозволено Аллахом».

Аят 41: «Выступайте лёгкими и тяжёлыми и боритесь своими имуществами и душами на пути Аллаха! Это — лучшее для вас, если вы знаете!»

Ат-Табари поясняет, что данный аят является одним из тех, которые регламентируют ведение борьбы за распространение учений ислама, прилагая при этом все возможные усилия. Ибн Касир разъясняет, что аят регламентирует необходимость выхода в поход (на Табук) вместе с Пророком против византийцев вне зависимости от личных обстоятельств. В «ал-Мунтахабе» говорится о необходимости отзываться на призыв о мобилизации, не ища для себя различных оправданий.

Аят 73: «О пророк! Борись с неверными и лицемерами и будь жесток к ним. Их убежище — геенна, и скверно это возвращение!»

Ат-Табари приводит слова Ибн Аббаса, который говорил, что относительно тех язычников предписано вооружённое сражение, а относительно лицемеров — сражение силой слова и грубым отношением. Ибн Касир говорит о регламентации применения вооружённой силы и жёсткого отношения. При этом он дополняет, что против лицемеров также может быть применено оружие лишь в том случае, если они на деле проявили своё лицемерие. В «ал-Мунтахабе» говорится о необходимости

¹ Толкование значений Священного Корана... С. 381.

² Там же. С. 383.

продолжать начатую ранее борьбу, поскольку лицемеры «лгут и нарушают клятву», неблагодарны и мстительны¹.

Аят 123: «О вы, которые уверовали! Сражайтесь с теми из неверных, которые близки к вам. И пусть они найдут в вас суровость. И знайте, что Аллах — с богобоязненными!»

Ат-Табари поясняет одно из правил сражения за веру: начинать следует с неверующих, находящихся в непосредственной близости. Он добавляет также, что тогда аят был обращён к сподвижникам, а в качестве врагов подразумевал византийцев. Ибн Касир также разъясняет правила учёта географической близости. «Ал-Мунтахаб» поясняет необходимость сражаться с неверующими, находящимися вблизи, исходящей от них опасностью.

Сура «ал-Фуркан» (25).

Аят 52: «Не повинуйся неверным и упорно борись с ними при помощи Корана» (перевод М.-Н. О. Османова).

Ат-Табари пишет о необходимости бороться посредством Корана, дабы язычники осознанно приняли его как руководство. Ибн Касир говорит, что под «великой борьбой» подразумевается та, о которой говорится в аяте 73 суры «ат-Тауба», (рассмотрен выше). В «ал-Мунтахабе» говорится и о необходимости продолжать призыв к истине. Если же неверные будут противостоять призыву и «обижать верующих», то необходимо с ними упорно бороться².

Сура «Мухаммад» (47).

Аят 4: «А когда вы встретите тех, которые не уверовали, то — удар мечом по шее; а когда произведёте великое избиение их, то укрепляйте узы. Либо милость потом, либо выкуп, пока война не сложит своих нош. Так! А если бы пожелал Аллах, Он помог бы Себе против них, но [это для того] чтобы одних испытать другими. А у тех, которые убиты на пути Аллаха, — никогда Он не собьёт с пути их деяний» (перевод И. Ю. Крачковского).

Ат-Табари, Ибн Касир и «ал-Мунтахаб» поясняют, что аят повествует о состоянии войны и ходе боевых действий.

Уже первичный анализ коранических фрагментов по рассматриваемой тематике с учётом обстоятельств и хронологии их ниспослания позволяет прийти к следующим промежуточным заключениям.

1. Данные фрагменты не содержат призывы к проявлению агрессии как таковой.

2. Применение силы правомерно лишь в случае вероломного нарушения заключённых ранее мирных договорённостей (предательство) и при открытых проявлениях агрессии против верующих. При этом ответ на агрессию не должен превышать ту меру, что была применена врагами (ответ лишь подобной мерой). Таким образом, законной является лишь оборонительная война.

¹ Толкование значений Священного Корана... С. 401.

² Там же. С. 768.

3. Начатые силовые действия следует прекращать немедленно после того, как враг откажется от столкновения либо заявит о принятии ислама (даже формально). В последнем случае угрожать его жизни даже на поле брани запрещается.

4. Военное столкновение является отталкивающим и «ненавистным» по природе явлением для человека.

5. Побуждение стойко сражаться направлено на укрепление боевого духа участников уже ведущихся вооружённых столкновений.

6. При ведении боевых действий необходимо придерживаться определённых этических норм.

7. Общество должно поддерживать свой силовой потенциал, дабы не искушать врагов и стать лёгкой добычей.

Для анализа информации о возможном применении силы и ведении боевых действий рассмотрим также соответствующие разделы в 6 наиболее авторитетных сборниках хадисов. Поскольку их объём во много раз превышает объём Корана, уделим в первую очередь внимание названиям разделов соответствующих глав, а также отдельным наиболее типичным хадисам.

В сборнике хадисов имама ал-Бухари¹ повествования о джихаде и боевых действиях приводятся в соответствующих главах (книгах). Глава о джихаде состоит из 199 разделов и включает хадисы № 2782–№ 3090. Данные разделы повествуют о призыве к исламу, о достоинстве ратного джихада, о награде тех, кто пострадает на пути Аллаха, о юридических и прикладных вопросах ведения боевых действий. Глава о военных походах состоит из 46 разделов и включает хадисы № 3949–№ 4274. Разделы данной главы повествуют о конкретных боевых действиях.

Примеры хадисов данных глав.

Хадис № 2810. Передают со слов Абу Мусы, да будет доволен им Аллах, что (однажды) к пророку, да благословит его Аллах и приветствует, пришёл какой-то человек и сказал: «[Один] человек сражается ради военной добычи, [другой] сражается ради славы, [третий] же сражается напоказ, так кто [из них сражается] на пути Аллаха?». (Пророк, да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «На пути Аллаха [находится человек] сражающийся ради того, чтобы превыше всего было слово Аллаха».

Хадис № 2946. Сообщается от Абу Хурайра, что «посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: “Мне было велено сражаться с людьми, пока они не скажут, что нет божества кроме Аллаха. Кто же скажет: “нет божества, кроме Аллаха”, обезопасил от меня свою жизнь и имущество, иначе как по праву. А расчёт его у Аллаха”».

Данный хадис в несколько иной интерпретации ал-Бухари приводит также в главе о вере и в главе об очистительной милостыне (закят). Этот хадис приводится также у Муслима в главе о вере и у ан-Насаи в главе

¹ Хадисы исследованы по источнику:

فتح الباري بشرح صحيح البخاري للإمام ابن حجر العسقلاني\ دار الحديث — القاهرة\ 2004

о джихаде. Поясняя смысл хадиса, Т. Ибрагим¹ отмечает, что данное изречение Пророка подразумевает участников вероотступнических войн или вообще любых воюющих против мусульман людей из числа язычников (поскольку, как отмечает Муслим, обладатели Писания — иудеи и христиане — признают единого Бога). Он согласен также и с самими авторами сборников, где у Муслима, в частности, приводится пояснение об обязанности оставить неприкосновенными жизнь и имущество всякого, кто засвидетельствовал единобожие. Таким образом, замечает Т. Ибрагим, данный хадис не вменяет в обязанность вести войну, но вменяет в обязанность обеспечивать врагам, провозгласившим единобожие, сохранность жизни и имущества.

Хадис № 3004. Сообщается, что 'Абдуллах бин Амр, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «[Однажды] к пророку, да благословит его Аллах и приветствует, пришёл какой-то человек и попросил у него разрешения принять участие в джихаде. [Пророк, да благословит его Аллах и приветствует] спросил: “А живы ли твои родители?” [Этот человек] сказал: “Да”. [Тогда пророк, да благословит его Аллах и приветствует] сказал: “Так отдавай все свои силы [джихид] им!”».

В сборнике хадисов имама Муслима² повествования о джихаде и боевых походах приводятся в соответствующей главе (книге), содержащей 51 раздел и включающей хадисы № 1730–1817. Данные хадисы повествуют о ходе конкретных битв, о норме ведения сражений, о распределении боевых трофеев, о военнопленных, о возможности применения военной хитрости, о недопустимости нарушения договоров.

Примеры хадисов из главы о джихаде и боевых походах.

Хадис № 1740. Сообщается от Абу Хурайра, что Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «Война — это обман».

Хадис № 1741. Сообщается от Абу Хурайра, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «Не желайте встречи с врагом. Но если вы встретили их, то проявите терпение».

Хадис № 1744. Сообщается от Ибн Умара, что «в ходе одной из тех битв была обнаружена убитая женщина. Тогда посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, предостерёг убивать женщин и детей».

В сборнике хадисов имама Абу Дауда повествования о джихаде приводятся в соответствующей главе (книге), содержащей 182 раздела и включающей хадисы № 2477–2787. Данные хадисы повествуют о вопросах переселения (хиджра), о достоинстве самопожертвования на пути Аллаха, о прикладных вопросах ведения боевых действий, о военной хитрости, о шпионаже, о запрете издевательств над трупами, о недопустимости наказания огнём, о военнопленных, о трофеях, о нахождении в пути и возвращении.

¹ Ибрагим Т.К. На пути к коранической толерантности. Нижний Новгород: ИД «Медина», 2007. С. 145.

² Хадисы исследованы по источнику:

Примеры хадисов из главы о джихаде.

Хадис № 2696. Сообщается от Маймуна ибн Абу Шبيب, что Али разлучил, (продав) пленную рабыню с её малолетним ребенком. (Узнав об этом) Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, предостерег от подобного и расторг сделку (объединив мать с ребенком).

Хадис № 2760. Сообщается от Абу Бакра, что посланник Аллаха сказал: «Тому, кто убил человека, с которым было мирное соглашение, без чрезвычайных на то оснований — Аллах делает недоступным рай».

В сборнике хадисов имама ат-Тирмизи¹ повествования о джихаде и боевых действиях приводятся в главе о боевых походах (48 разделов, хадисы № 1548–1618), главе о достоинствах джихада (26 разделов, хадисы № 1619–1669) и главе о джихаде (39 разделов, хадисы № 1670–1719). Хадисы данных глав повествуют о необходимости призыва перед началом применения силы, о трофеях и военнопленных, о запрете убивать женщин и детей, о недопустимости нарушения договоров, о переселении (хиджра), о достоинствах джихада и искреннего служения на пути Аллаха, о частных вопросах ведения боевых действий и их последствий.

Примеры хадисов из указанных глав.

Хадис № 1549. Сообщается от отца Ибн Исам ал-Музанни, которому выпало быть сподвижником, что он рассказывал: «Когда посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, посылал войско или отряд, он напутствовал их: “Если вы увидите мечеть или услышите муэдзина, то никого не убивайте”».

Хадис № 1566. Сообщается от Абу Аййуба, что «посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, говорил: “Того, кто разлучит между матерью и её ребенком, Аллах разлучит с его близкими в День воздаяния”».

В сборнике хадисов имама ан-Насаи² повествования о джихаде и боевых действиях приводятся в соответствующей главе (книге), содержащей 48 разделов и включающей хадисы № 3085–3195. Данные хадисы повествуют о регламентации ведения боевых действий, о достоинстве ратного джихада, о радеющих на пути Аллаха собою и своим имуществом, о боевых действиях на море, о будущих сражениях, о частных вопросах боевых действий.

Примеры хадисов из главы о джихаде.

Хадис № 3130. Сообщается от Абу Хурайра, что «некий человек спросил посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, о лучшем из деяний, и [Пророк] ответил: “Вера в Аллаха”. Тогда человек сказал: “А что за тем”? И [Пророк] сказал: “Джихад на пути Аллаха”. Человек вновь спросил: “А что за тем”? [Пророк] ответил: “благочестивый хадж”».

¹ Хадисы исследованы по источнику:

سنن الترمذی لأبی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورة\ دار الحديث — القاهرة\ 2005

² Хадисы исследованы по источнику:

سنن النسائی بشرح الإمامین السیوطی والسندی\ دار الحديث — القاهرة\ 1999

Хадис № 3155. Сообщается от Абу Хурайра, что «некий человек пришёл к пророку, да благословит его Аллах и приветствует, когда тот обращался [к людям] с минбара, и спросил: “О посланник Аллаха, что будет, если я буду убит на пути Аллаха, проявив при этом терпение и безропотность и не поворачиваясь [к противнику] спиной? Простит ли мне Аллах мои прегрешения?» [Пророк] ответил: “Да”. А когда человек удалился, посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, позвал его или велел, чтобы его позвали, а затем сказал: “Что ты сказал?” Человек повторил сказанное прежде, и тогда посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: “Да, кроме долгов. Об этом мне повелел Джibrил, мир над ним”».

В сборнике хадисов имама Ибн Маджа¹ повествования о джихаде и боевых действиях приводятся в соответствующей главе (книге), содержащей 46 разделов и включающей хадисы № 2753–2881. Данные хадисы повествуют о достоинстве ратного джихада, о необходимости чистого намерения, о павших мученической смертью, об оружии и военном одеянии, о военной хитрости, о военнопленных, о трофеях, о верности присяге.

Примеры хадисов из главы о джихаде.

Хадис № 2760. Сообщается от Саубана, что «посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: “Лучший динар, потраченный человеком, — это динар, потраченный на свою семью, динар, потраченный на покупку лошади [для службы] на пути Аллаха, динар потраченный на своих товарищей, [находящихся] на пути Аллаха”».

Хадис № 2857. Сообщается от Сафуана ибн Ассала, который рассказывал: «Когда посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, послал нас в поход, он сказал: “Выступайте в поход с именем Аллаха. Сражайтесь с теми, кто не верует в Аллаха, но не издевайтесь над трупами, не поступайте вероломно, не воруйте и не убивайте детей”».

Анализ хадисов рассматриваемой тематики во всех 6 наиболее авторитетных сборниках (Бухари, Муслима, Абу Дауда, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджа) позволяет сделать следующие промежуточные выводы.

1. Данные хадисы не содержат призывы к проявлению агрессии как таковой.

2. Причинами, оправдывающими применение силы, являются либо нарушение достигнутых ранее договорённостей (предательство), либо необходимость отразить внешнюю агрессию.

3. При ведении боевых действий необходимо придерживаться определённых этических норм.

4. Верующих, самозабвенно защищающих свои религиозные чувства, ожидает великая награда.

5. Применение силы не является единственным способом проявления религиозности.

¹ Хадисы исследованы по источнику:

سنن ابن ماجه للحافظ أبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى دار الحديث — القاهرة 2005

В дополнение к анализу фрагментов, регламентирующих применение силы, можно привести мнения исследователей, изучавших ислам более века тому назад. Видный русский философ XIX в. В. С. Соловьёв писал, в частности, что «в священной книге мусульман нет ни одного изречения, в котором видно было бы сознательное злоупотребление религией со стороны Мухаммада»¹. Известный европейский исламовед XIX в. голландец Р. Дози отмечал, что «священная война вменяется в обязанность только в том единственном случае, когда враги ислама оказываются нападающими»². Более того, Р. Дози заявлял, что если кто-либо понимает предписания Корана иначе, то «виновато в этом произвольное толкование богословов»³.

Т. Ибрагим отстаивает идею о том, что воинствующее прочтение Корана искажает подлинный смысл его предписаний, поскольку «игнорирует и локальный, непосредственный контекст соответствующих аятов, и — что более важно — глобальный, общекоранический их контекст»⁴. Он уточняет, что «и Коран, и сунна санкционируют военные действия только в том случае, если таковые носят оборонительный характер»⁵.

Таким образом, логическим продолжением исследования идей толерантности в мусульманских религиозных первоисточниках является изучение регламентации применения силовых методов в решении разногласий. Данный вопрос органически связан с понятием толерантности в том смысле, что она неизбежно имеет свои границы, связанные, как отмечают исследователи, с нормами гуманизма, вредом, наносимым другим членам общества, правами человека либо условиями, при которых субъект превращается в объект. При возникновении обстоятельств, переходящих указанные пределы, нарушитель уже не может рассчитывать на толерантное к нему отношение.

Была также изучена регламентация возможности силового реагирования на «инаковость» и феномен джихада в Коране и хадисах. Данная проблема была изучена с учётом особенностей научного исследования мусульманских религиозных первоисточников, а также предложенного нами алгоритма ведения подобных изысканий. Ход работы был выстроен следующим образом.

После формулировки проблемы, постановки цели и задач исследования были определены (упомянутые выше) фрагменты, имеющие отношение к проблеме исследования.

В качестве экзегетических источников нами были избраны классические толкования Ибн Джария ат-Табари, Ибн Касира и современное толкование «ал-Мунтахаб».

¹ Соловьёв В. С. Магомет: его жизнь и религиозное учение. СПб, 1902. С. 78.

² Дози Р. Исламское вероучение и богочитание // Крымский А. Е. История мусульманства. М., 2003 (препринт 1904 г.). С. 270–271.

³ Там же.

⁴ Ибрагим Т. К. На пути к коранической толерантности. С. 128.

⁵ Там же. С. 126.

После изучения коранических фрагментов анализу были подвергнуты соответствующие разделы в 6 авторитетных сборниках хадисов (Бухари, Муслим, Абу Дауд, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджа).

При изучении материалов из Корана и хадисов были учтены не только пояснения, содержащиеся в тафсирах и у авторов сборников и толкователей хадисов, но также приводимые у исследователей ислама (Т. Ибрагим, Л. Р. Сюкияйнен, В. С. Соловьёв, Р. Дози).

Сопоставление логики коранических фрагментов с логикой отобранных по рассматриваемой тематике хадисов позволили прийти к следующим выводам.

1. Мусульманские религиозные первоисточники содержат сведения о пределах, в рамках которых предписывается проявление толерантности. Данные границы перекликаются с выводами, к которым пришли современные исследователи феномена толерантности (Н. В. Буковская, Н. В. Ванюта, О. В. Григорьева, Е. Ю. Клепцова, Д. Милль, П. Николсон, Г. Г. Семёнова-Полях, М. Б. Хомяков, И. Ю. Юсупов): толерантность действует до тех пор, пока соблюдаются нормы гуманизма, пока отсутствует вред другим членам общества, не попираются права человека, субъект не превращается в объект.

2. Применение силы является позволительным в случае обороны при вооружённом нападении извне, а также в случае вероломного нарушения достигнутых ранее мирных соглашений.

3. Военное столкновение является отталкивающим и «ненавистным» по природе явлением для человека.

4. Применение силы является не единственным способом урегулировать возникшие разногласия или проявить свою религиозность.

5. Даже обоснованное применение силы требует соблюдения определённых этических норм.

6. Высшая цель применения силы продиктована исключительно гуманистическими началами — остановить порочность и сохранить жизнь на земле.

7. Необходимо прилагать все усилия, чтобы предотвратить возникновение причин, ведущих к конфликтным ситуациям.

Литература

Ал-Химси М. Х. Толкование и разъяснение слов Корана с поисковиком слов и тем. Дамаск: Изд-во Дар ар-Рашид (на араб. яз.).

Дози Р. Исламское вероучение и богопочитание // Крымский А. Е. История мусульманства. М., 2003 (препринт 1904 г.) С. 270–271.

Ибрагим Т. К. На пути к коранической толерантности. Нижний Новгород: ИД «Медина», 2007. 288 с.

Соловьёв В. С. Магомет: его жизнь и религиозное учение. СПб: Типография Ю. Н. Эрлих, 1902. 80 с.

Сюкияйнен Л. Р. Исламская правовая культура против экстремизма // Ислам в современном мире. Изд. доп. М.: Наука, 2011. Гл. X. С. 411–451.

Толкование значений Священного Корана на русском языке / пер. с араб. Каир: Al-Ahram Commercial Press — Kalyoub, 2009. 1340 с.

Ибн Касир. Толкование Корана. В 4 т. / пер. А. А. Шипиловой. М.: Аль-Китаб, 2015. Т. I. 768 с.

Хайретдинов М. З. Джихад сквозь призму современной эпохи / под общ. ред. Д. В. Мухетдинова. М.: ИД «Медина», 2014. 150 с.

Усман Ахмад Абдурахим. Научное понимание джихада / пер. Т. Даутова; науч. и литер. ред. А. В. Полосина. М.: Научно-просветительский центр Аль-Васатыйя — умеренность, 2012. 76 с.

التفسير والمفسرون للدكتور محمد حسين الذهبي
صحيح مسلم بشرح النووي\ مكتبة الصفا — القاهرة\ 2003
— سنن ابن ماجة للحافظ أبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى\ دار الحديث
القاهرة\ 2005
سنن أبى داود للإمام م الحافظ المصنف المتقن أبى داود سليمان بن الأشعث السجستانى
الأزدي\ دار الحديث — القاهرة\ 1999
سنن الترمذى لأبى عيسى محمد بن عيسى بن سورة\ دار الحديث — القاهرة\ 2005
سنن النسائى بشرح الإمامين السيوطى والسندى\ دار الحديث — القاهرة\ 1999
فتح الباري بشرح صحيح البخارى للإمام ابن حجر العسقلانى\ دار الحديث — القاهرة\ 2004

Sacral texts, dogmatic literature and the monuments of Islamic religious written heritage

THE REGULATION OF THE USE OF FORCE IN THE ISLAMIC RELIGIOUS PRIMARY SOURCES. THE PHENOMENON OF JIHAD

Ruslan L. SAYAKHOV

postgraduate student of the Department
of Pedagogy, M. Akmulla Bashkir
State Pedagogical University;
deputy chairman of the Spiritual
Administration of Muslims of the
Republic of Bashkortostan
(103 Chernyshevsky St, Ufa, Republic
of Bashkortostan, 450077, Russian
Federation)
E-mail: ruslan030271@hotmail.com

Abstract. The article attempts to compare the theoretical limits of tolerance to justify the possibility of the use of force in the primary sources of Islam.

Keywords: tolerance, limits of tolerance, Islam, Muslim religious primary sources, use of force, jihad.

